

СОЦИАЛЬНО-ДУХОВНАЯ СРЕДА В ЭПОХУ КАРАХАНИДОВ

<https://doi.org/10.5281/zenodo.7478008>

Омаров Нурсеит Абдумталиевич

*Международная исламская академия Узбекистана
Докторант (87028744518)*

ELSEVIER



Abstract: Во второй половине XI века в Мавераннахре правили Караханиды (999-1212 г.), Газневиды (977-1186 г.) и Харезмшах-Ануштегиниды (1077-1231 г.). А в Хурасане правили Сельджукиды (1038-1092 г.) и укрепляли свой статус. Караханиды, в целях укрепления статуса своих государств, устанавливали связи с известными учеными того периода. Также, караханиды, являясь сторонниками ханафитов, в действительности превратились в их благодетелей (спонсоров). В результате чего, в тот период выросло очень много религиозных деятелей

Keywords: Караханид , Мавераннахр, Джуджани, Матуриди, Насаф, Хурасан, Бухара, Ахли Сунна, Фикх

About: FARS Publishers has been established with the aim of spreading quality scientific information to the research community throughout the universe. Open Access process eliminates the barriers associated with the older publication models, thus matching up with the rapidity of the twenty-first century.

Received: 21-12-2022

Accepted: 22-12-2022

Published: 22-12-2022

Во второй половине XI века в Мавераннахре правили Караханиды (999-1212 г.), Газневиды (977-1186 г.) и Харезмшах-Ануштегиниды (1077-1231 г.). А в Хурасане правили Сельджукиды (1038-1092 г.) и укрепляли свой статус.

Также в этот период в Мавераннахре усиливались разногласия между представителями фракций ханафитов и шафиитов. Непрерывные войны и разногласия происходившие в Мавераннахре между караханидами и сельджукидами, конечно оказали своё влияние на научную деятельность религиозных деятелей (факих) ханафитов, так и мутакаллимов. Особенно, сельджукиды создали для ученых ашари, большие возможности для свободного ведения деятельности в двух регионах (Мавераннахр и Хурасан). Можно привести много политических ситуаций того периода, который оказал большое влияние на развитие исламского учения и жизнь ученых.

По мнению академика В.В.Бартольда, точных данных о том, как образовалось государство тюркских ханов, положившим конец власти саманидов и к каким тюркским племенам принадлежали эти ханы, не существует .

Караханиды, ступая в Бухару, говорили: “Мы идем как друзья и защитники саманидов” . Когда тюрки пришли в Бухару, хатибы от имени саманидов обратились к народным массам со словами “мы хорошо относились к вам, помогите нам когда враг напал на нас” . Когда народ просил у религиозных деятелей (факихов) фетву на борьбу, те запретили народу борьбу, сказав “Тюрки живут красиво, у них красивая религия и поведение.

Поэтому вести борьбу против них это грех". Бектузуну и Яволтегинам, которым необходимо было защищать Бухару, не остаётся другого выхода, как идти к тюркам и пасть на колени. Осенью 389/ 999 года Иликхан завоёвывает Бухару и казна переходит в их руки. По утверждению Абул Файз Байхаки, за девять лет до этого события, казну саманидов завоевал Буграхан. Значит, приходу Караханидов в Мавераннахр, очень близко помогли также и местные религиозные деятели и им удалось завоевать их уважение. Нам известно, что большинство ученых Мавераннахра были ханафитами.

Караханиды, в целях укрепления статуса своих государств, устанавливали связи с известными учеными того периода. Также, караханиды, являясь сторонниками ханафитов, в действительности превратились в их благодетелей (спонсоров). В результате чего, в тот период выросло очень много религиозных деятелей.

Насколько бы калам Мавераннахра не прославился через Абу Мансур Матруди (ваф. 333/944 г.), в действительности же ханафизм в регионе представляет собой кладезь знаний. Несмотря на то, что Матуриди является выдающимся представителем, эта традиция не является учением, разработанным индивидуальными действиями одного ученого, напротив, оно развивалось усиленными действиями многих ученых, имена которых не известны. Ближе к IX-X векам, научный круг ханафизма сформированный научными отношениями и еще одной цепочкой наставник-ученик и совместного учения, в начале XI века, в особенности стараниями Абу Муин Насафи была возрождена школа Матуриди. В действительности же, она была основана со стороны Абу Бакр Ахмад ибн Исхак ибн Джузджани (после 200/815 года), а затем закреплена его учеником Абу Наср ибн Аббас ибн Хусейн Ияди (после 260/874 года). В тот период, когда Матуриди еще не успела сформироваться в форме школы ханафиты из Самарканда дали предпочтение этим двоим ученым и в тот период она была известна как "Джузджания" и "Иядия". Данное движение, в конце IX века, в виде формирования одного научного общества состоящего из Матуриди и его учеников выходит на один новый уровень.

Научная среда Матуриди в то время создала яркую среду, которая позволяла Ханафитской школе в Мавераннахре, центром которого являлся Самарканд, стать во многих отношениях совершенной и отчетливой. Толкование к «Джумал усул ад-дин» Абу Саламы Самарканди, написанный Ибн Яхья, который был известен как ученик Рустуфагни и чье полное имя неизвестно, является одним из существующих и самых древних источников, дающих подробные сведения о школе калама Матуриди и Мавераннахра. В действительности формирование матуридизма как самостоятельной школы, возникшей из Ханафитской научной традиции Мавераннахра, поначалу шло

очень медленно. Ханафитское богословие Мавераннахра было более заметным под названиями “Ахли Хакк”, “Ахли Сунна” или “Ахли Сунна валь-Джамаа”, чем матуридия против мутазилов и подобных мазхабов. Хотя некоторые ученые Мавераннахра X века признали Матуриди выдающимся ученым со званием «Имам аль-Худа» (Имам истинного пути), и хотя они время от времени обращались к нему таким образом, стало очевидно, что ему не было присвоено звание основателя мазхаба независимо от Абу Ханифы. Для ученых региона в конце IX и первой половине X веков существовала община в Мавераннахре, особенно в Самарканде и Бухаре, которая внесла вклад в ханафитское богословие, а некоторые из них были влиятельными учеными равного статуса. В их число входили Матуриди, Хаким Самарканди, Рустуфагни, Абу Салама Самарканди (умер примерно в 340/952 г.). Когда мы просматриваем писания, написанные в их периоды, мы становимся очевидцами того, что калам занимает сильную позицию наряду с фикхом. Основная цель этих ученых заключалась в том, чтобы предотвратить расширение таких течений, как мутазилизм, каррамия, и установить в регионе верховенство принципов религиозных убеждений Ахли Сунна.

У нас все еще недостаточно сведений о состоянии ханафитского богословия в районе Мавераннахра в период со второй половины X века до конца XI века. Среди них, например, Абу Лайс Самарканди (умер в 373/983 г.) находился большей частью в Балхе, в частности занимался науками фикха и тафсира, и хотя написал небольшое количество идеологических посланий, мы можем видеть, что в списке ханафитских богословов Мавераннахра, упомянутых в произведении Насафи “Табсират аль-Адилля”, он не упоминается.

В данном произведении Насафи упоминались ученые, жившие до середины X века, и не упоминались тех, кто был после этого периода, может указывать на то, что больше не было выдающихся ученых-мутакаллимов развиты за столетие до него. Однако для того, чтобы прийти к определенному выводу, необходимо провести разностороннее изучение наслоенных произведений и связанных с ними рукописей.

По имеющимся у нас сведениям, в конце XI века наблюдается возрождение ханафитского богословия Мавераннахра. Основной причиной этого является начало признания ашаритского вероучения в регионе, особенно разногласия по вопросу таквина, а также формирование атмосферы соперничества и дискуссий. После систематизации и закрепления идеи богословия Мавераннахра такими учеными, как Абул Юср Баздауи и Абу Муин Насафи, в начале XII века в каламе и фикхе идея продолжилась такими деятелями, как Абу Хафс Умар Насафи и Абу Исхак Саффар, Алауддин Самарканди, Абу Сана Ламиши и Алауддин Усманди и Нуриддин Сабуни,

Хафизуддин Насафи и Шамсиддин Самарканди, и в последующие столетия переплелась с идеями ашари и передавался следующим поколениям.